

GAYLAMOUNT
PAMPHLET BINDER

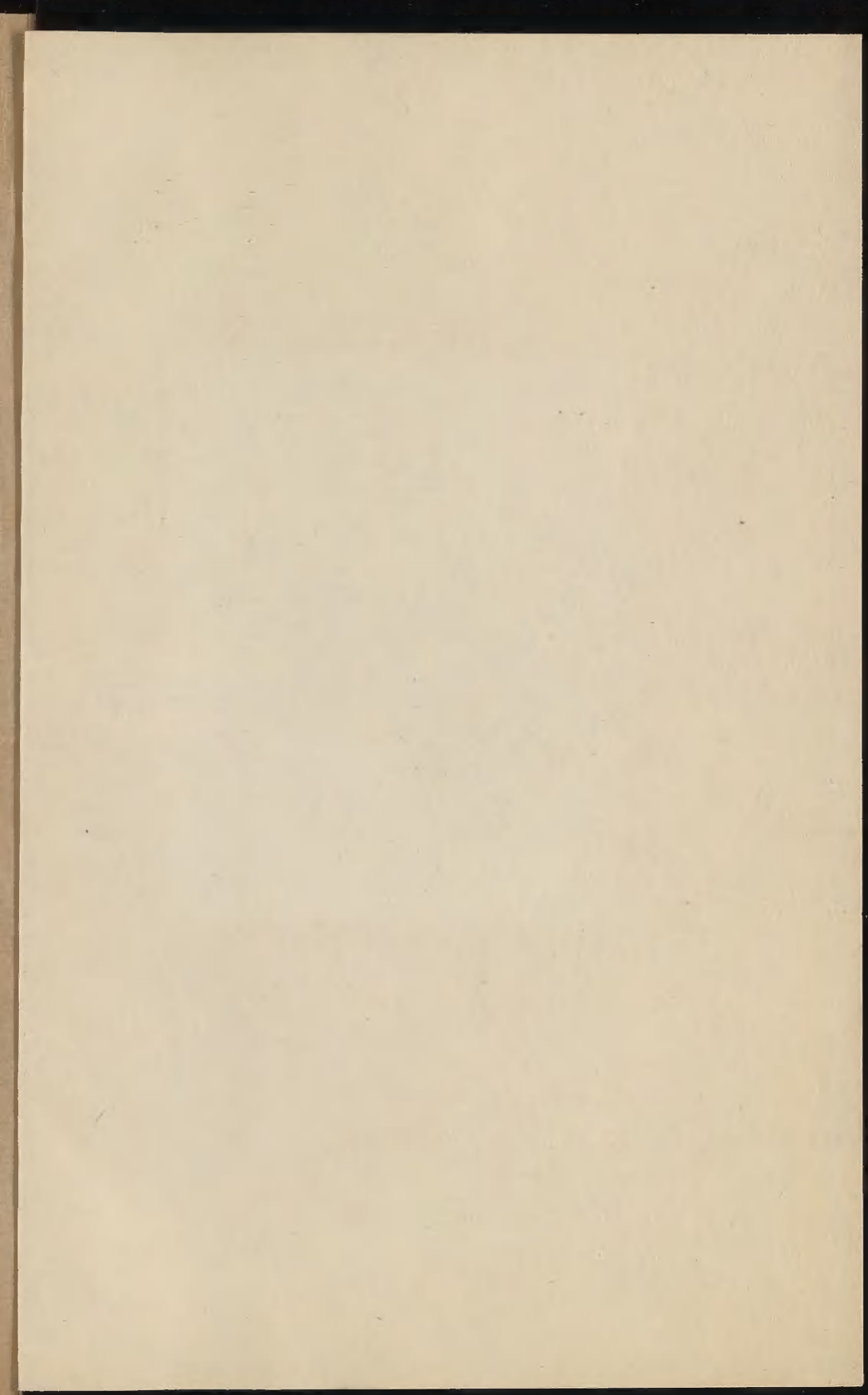
Manufactured by
GAYLORD BROS. Inc.
Syracuse, N. Y.
Stockton, Calif.

Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES







المسند للإمام الأئمة

في الحديث واللغة

تأليف أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة
المتوفى سنة ٢٧٦

عن نسخة بخط الاستاذ الفهوى المرحوم الشيخ محمد محمود بن التلاميذ
التركزي الشنقيطي من خزانته في دار الكتب المصرية العامة

عنيت بنشرها

مكتبة القديسي

لصاحبها أحمد الدين القديسي

القاهرة — الصادقية

﴿ حقوق الطبع محفوظة ﴾

مطبعة السعادة عام ١٣٤٩ للهجرة

39141

PT1

Magdass
21/7/45

(C)

377

المسئلة والاخوية

في الحديث واللغة

تأليف أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة

المتوفى سنة ٢٧٦

عن نسخة بخط الاستاذ الفوى المرحوم الشيخ محمد محمود بن التلاميذ
التركى الشنقيطى من خزائنه فى دار الكتب المصرية العامة

عنيت بنشرها

مكتبة القديس

مصر (القاهرة) — شارع الصناديق

﴿ حقوق الطبع محفوظة ﴾

ACQUISITION
LIBRARY
UNIVERSITY OF
MICHIGAN

مطبعة السعادة عام ١٣٤٩ للهجرة

893.795

IL 535

45-38141

رواية أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن السكري عنه

رواية أبي عمر محمد بن العباس بن محمد بن زكريا بن حيويه عنه

رواية أبي الحسن علي بن عمر الحرابي القزويني الزاهد عنه

رواية أبي الحسن علي بن عبد الواحد بن أحمد بن العباس الدينوري عنه

رواية أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي عنه .



COLUMBIA
UNIVERSITY
LIBRARY

بسم الله الرحمن الرحيم

أخبرنا الامام جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن
الجوزي قراءة عليه وأنا أسمع ببغداد يوم الاثنين ثاني عشر ربيع
الآخر من سنة ست وتسعين وخمسمائة قيل له أخبركم الشيخ الصالح
أبو الحسن علي بن عبد الواحد بن احمد بن العباس الدينوري بقراءة الحافظ
أبي الفضل بن ناصر الدين عليّ وذلك في يوم الاربعاء الخامس والعشرين
من شعبان سنة عشرين وخمسمائة فأقر به قال أنبأنا الشيخ الزاهد
أبو الحسن علي بن عمر الحربي القزويني قال أنبأنا أبو عمر محمد بن العباس
ابن محمد بن زكريا بن حيويه قال أنبأنا أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن
السكري قال أنبأنا أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري قال :
﴿ سألت عن قوله لاداء ولا غائلة ولا خبثة ﴾

أما قوله « لاداء » فانه يريد لاداء لك في العبد من الادواء التي يرد
بها مثل الجزام والبرص والسل والجنون والاوراجاع المتقدمة . وقوله
« ولا غائلة » هو من قولك اغتالني فلان اذا احتال عليك بحيلة يتلف بها
بعض مالك يقال غالت فلانا غول اذا أذهبتة ، والغضب غول الحلم والحمر
غول العقل ، والمعنى لاحيلة عليك في هذا البيع يغتال بها مالك . وقوله
« لاخبثة » يريد الاخلاق الخبيثة مثل الابق والسرق . والعرب أيضا

تدعو الزنى خبثا وخبثة . وفي الحديث أن رجلا وجد مع امرأة يخبث بها أى يزنى بها والله عز وجل يقول (الخبيثات للخبيثين) وفي بعض الاحاديث أيضا « يكون كذا اذا كثر الخبث » يراد الفسوق والفجور . وكل قدر ونجس فهو خبث قال تعالى (ومحرم عليهم الخبائث) ومن هذا قيل خبث الحديد يراد به قدره الذى ينفيه عنه الكير ، والخبثه قد تكون فى السباء تقول العرب هذا سبي طيب اذا كان صحيح السبي .

﴿ وسألت عن الغداء والعشاء ﴾

أما الغداء فانه مأخوذ من الغداة والعشاء مأخوذ من العشى فأول وقت الغداء قبل الفجر الثانى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعرباض حين دعاه للسحور « هلم الى الغداء المبارك » (١) ويقال لمن خرج من المنزل فى هذا الوقت قد غدا منه فان تقدم هذا هذا الوقت لم يقل غدا ولكن يقال أدلج اذا خرج فى نصف الليل أو فى أوله وأدلج اذا خرج فى آخره واذا انبسطت الشمس فان شئت سميت الغداء ضحى تقول العرب ضح ابلك أى غدها وسمى ضحى لانهم يضحون للشمس ومنه قول الله عز وجل (لاتظما فيها ولا تضحى) أى لاتعطش ولا تصيبك الشمس فاذا كان نصف النهار فالوقت الظهيرة تقول أظهرنا كما تقول أصبحنا وأمسينا قال الله عز وجل (فسبحان الله حين تمشون وحين تصبحون وله الحمد فى السموات والارض وعشيا وحين تظهرون)

(١) فى النهاية الغداء الطعام الذى يؤكل أول النهار فسمى السحور غداء لانه

للصائم بمنزلته المفطر .

والعرب تسمى الشربة في نصف النهار القيل ولم يبلغني عنهم اسم للطعام في هذا الوقت واذا زالت الشمس فصار الظل فياً فهو الرواح ولهذا قيل في يوم الجمعة راحوا الى المسجد ويرى أهل النظر أن الرواح مأخوذ من الروح لان الرياح تهب مع زوال الشمس قال لييد «راح القطين» (١) بهجر بعد ما ابتكروا « فجعل الرواح في الهجرة ثم يكون الاكل بعد الهجير عشاء لانه يكون بالعشي والعشي الى سقوط الفرض ثم يكون المساء بعده الى عتمة الليل وليس يزيل المساء العشاء قال الخطيئة

واكريت (٢) العشاء إلى سهيل أو الشعري فطال بي الأناء

﴿ سألت عن الجار ﴾

والجيران اربعة احدهم من ساكنك في الدار ولهذا سمت العرب زوج الرجل جارته قال الاعشى لامراته « أيا جارتى بينى فانك طالقة ». والثاني الملاصق المنزل لمنزلك اذا كان بابك يُشرع في المحلة كما يشرع بابك. الثالث الذي كان معك في المحلة وان لم يلاصقك . وهؤلاء الثلاثة الاصناف من الجيران هم الذين تقع الوصية لهم اذا قال الموصي « كذا وكذا من مالي لجيراني » فان لم يكن من هؤلاء أحد فجيران المحلة جيرانه صاروا جيرانه بقصد أولئك . وقد تحدث الاسماء بعدم اشياء وحدوثها ألا ترى انك تقول أب مادام الابن موجوداً وابن مادام الأب موجوداً وفوق

(١) القطين القوم القاطنون كما في اللسان .

(٢) في اللسان « وآيت » في محل « واكريت » وآيت الشيء آخرته والاسم

ما كان أسفل وأسفل ما كان فوق وجار ما كان جار وقد يكون الرجل قريب الدار منك ويكون آخر أبعد منه وان كان قريباً منك فتقول هذا القريب منى وهذا البعيد منى فاذا عدم القريب دعوت من كنت تدعوه بعيداً قريباً لانه ليس بينك وبينه احد فصار قريباً بفقد من هو اقرب منه وكذلك صار هذا جاراً بفقد من كان أدنى اليك منه . والرابع من الجيران الذي جمعك واياه بلد واحد يقول الله عز وجل في المنافقين (ثم لا يحاورونك فيها إلا قليلاً) يعنى في المدينة وانما يسمى هذا جاراً في بعض الاحوال دون بعض وبأن تقابله بمن ليس يجمعك واياه سبب لانكما في بلد غريبان وانما من بلد فتقول هذا جارى في بلدى وقد بين الثمر بن توبل ان من الجيران الدانى والقاصى بقوله

فلا الجارة الدنيا لها تدحّينها ولا الضيف فيها ان اناخ محول

﴿ سألت هل يسمى الهجين فرسا على الانفراد ﴾

اذا لم يكن عليه راكب

والهجين من الخيل هو الذى ابوه عتيق وأمه من الكوادر وهو فرس كان عليه راكب أو لم يكن . ومثل ذلك من الرجال العربى تكون امه أمة فهو عربى يقال له رجل هجين اذا كانت امه أمة وكانت العرب لا تكاد تزوج الهجين من الرجال وربما كان لأحدهم الولد من الامة فاستعبده .

﴿ سألت عن الزانى ﴾

والزانى هو الواطىء بغير مهر ولا ثمن فى اللغة وكانوا يستقبحون

الاسم لشهرته فيكنون عنه بالسفاح ويلقى الرجل المرأة فيقول ساحيني وهو مأخوذ من سفع الماء وهو صبه يريد هلم نفعل فعلا نصب منه الماء علينا فيكون ذلك أحسن من أن يقول زانيني . والمهر هو الشيء الذي ينعقد به النكاح وتملك به المرأة . ومن وطىء أمة له فيها شرك لم يسم زانيا لانه وطىء بضمن وان لم يكن كل الثمن .

﴿ سألت عن الناسخ والمنسوخ ﴾

والناسخ هو الذى إذا وقع زال بوقوعه غيره واستغنى عنه يقال الظل ينسخ الشمس والشمس تنسخ الظل لأن كل واحد منهما إذا وقع زال بوقوعه الآخر . وعلى هذا ناسخ القرآن ومنسوخه لأن الناسخ لا يقع فيه العمل بالمنسوخ ، ومن هذا قيل نسخت الكتاب لأنك إذا نسخت ما فيه استغنيت عنه بالثاني .

﴿ سألت عن السارق ﴾

والسارق فى اللغة أخذ ما ليس له سراً فان أخذه وهو مؤتمن سراً فهو خائن ، يقال لكل خائن سارق وليس كل سارق خائناً فان جاهر ولم يستتر فهو غاصب . ثم أثبتت السنة أن القطع فى بعض السرقة دون بعض وفى مقدار دون مقدار .

﴿ سألت عن الرجل يخير المرأة فلا تختار حتى تقوم من ﴾

مجلسها هل التخير على حاله أم قد سقط بقيامها
ولست أعلم فى القيام معنى يسقط شيئاً لأنه بين أن تكون فى حباله وبين أن تفارقه كأنه ملكها ذلك وجعل ما كان له اليها ولم يصل

القول بوقت ولا حد فهمي على ذلك حتى ترده اليه فتقول قد رددت اليك
من أمرى ما كنت جعلته لى . هذا الذي يجب باللغة والنظر .

﴿ سألت هل كانت العرب قبل نزول القرآن وقبل مبعث النبي ﴾

صلى الله تعالى عليه وسلم تستوى في المعرفة من جميع اللغة

بجميع الاسماء التي في القرآن وما تحتها من المعاني

والعرب لا تستوى في المعرفة بجميع ما في القرآن من الغريب

والمتشابه بل لبعضها الفضل في ذلك على بعض والدليل عليه قول الله

عز وجل (وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم) ونحن نذهب

الى أن الراسخين في العلم يعلمونه على ما بينا فأعلمنا عز وجل أن من

القرآن ما لا يعلمه من العرب الا من رسخ في العلم ويدل عليه قول بعضهم

يارسول الله انك لتأتينا بالكلام من كلام العرب ما نعرفه ونحن العرب

حقا فقال « ان ربى علمنى فتعلمت » وكذلك مذهبها في الشعر ليس كلها

يقوله وانما يقوله في القبيلة الواحد والاثنان وكان الغلام اذا بلغ فقال من

الشعر شيئا هنيء به قومه واستبشرت به عشيرته ورشحوه للمناخة عنهم

والذب عن أعراضهم قال الأعشى

أدافع عن أعراضكم وأعيركم
لسانا كمقراض الخفاجي ملحبا

وقال جرير لقومه

ألم أكناراً يصطليها عدوكم
وحرزاً لما أجتأتم من ورائيا

وكذلك هنا في الغريب ليس كلها يستوى في العلم به ولا كلامها

كله واضح عندها بل منه المبتذل ومنه الغريب الوحشى الذى انما يعرفه العالم منهم وقد يختلفون كما يختلف ويقول العالم فى الشئ يسأل عنه من اللغة لا أعرفه ويعرفه غيره فيخبر به . ولهم علوم يتوارثونها آخر عن أول بالنجوم ومناظرها وأنوائها والاهتداء بها والبروق والسحاب والرياح وعلم بالخليل والابل والنبات . هذا الى ما خصوا به من القيافة والطرق والزجر وانما يكون ذلك فى الواحد منهم والاثنين فى القبيلة وسائر من فيها لا يعرف من ذلك الا النبذ اليسيرة .

﴿ سألت عما يحتمل من الاسماء معنيين وأكثر ﴾

وما لا يحتمل الا معنى واحداً

وهذا كثير فمن ذلك الارض هى الارض التى نحن عليها والارض الزكام يقال رجل مأروض اذا كان مزكوما والارض الرعدة وقال ابن عباس ازلزلت الارض أم بي أرض أى رعدة والارض قوائم الفرس قال الشاعر « ولم يقلب أرضها البيطار » أى قوائمها . ومن ذلك القرن وهو الخصلة من الشعر والقرن العفلة من الجارية والقرن دفعة من عرق الفرس والقرن الجبل والقرن حاجب الشمس والقرن قرن الثور والقرن قرن الانسان فى السن والقرن يقال ثمانون سنة . ومن ذلك العرض هو الجبل والعرض الجيش والعرض خلاف الطول والعرض السعة . ومن ذلك قول الله عز وجل (وجنات عرضها السموات والارض) أى سعتها ولذلك تقول العرب « وفى الارض العريضة مذهب » لا يرون العرض الذى هو خلاف الطول انما يراد السعة .

ومنها أسماء تقع تحتها معان متجانسة كالصوت تحته زئير الاسد
وضبح الثعلب ونبيح الكلب ونهيق الحمار هذا كله يقع عليه اسم صوت
ثم يفرق بينه باختلاف مصوته .

ومنها أسماء تقع تحتها معان مختلفة من وجوه متجانسة من وجه
كالحيوان تحته الانسان والحيوان والسباع والحشرات هي مختلفة من هذه
الجهات ومتجانسة من جهة الحياة . وهذا كثير .

فأما الاسماء التي لا تحتل الا معنى واحداً ولا يتوهم فيها غير ذلك
اتصلت بكلام أو انقطعت فالانسان والغلام والشجر والحجر والجبل
وأشباه هذا . ومن الغريب كالفرصاد وهو التوت عند جميعهم والفرسك
هو الخوخ والعطب هو القطن .

﴿ سألت هل تختلف العرب في الاسم الذي يحتل معنيين ﴾

فتظن واحداً أحد المعنيين وتظن آخر المعنى الآخر

وقد يقع هذا في جميع هذه الحروف ذوات الوجوه وانما يستدل
على معانيها بما يتقدم قبلها من الكلام ويتأخر وربما لم يستدل بذلك
فيحتاج حينئذ الى التوقف كالقرء هو في كلام العرب الحيض وهو الطهر
أيضاً وإنما سمي الحيض قرءاً والطهر قرءاً لان كل واحد منهما يأتي
لوقت معلوم وكل شيء أناك فقد أناك لقرئه وقارئه قال الهذلي

كرهت العقر عقر بنى شليل إذا هبت لقارها الرياح

أي لوقتها في الشتاء . ومثل القرء قوله عز وجل (والليل اذا عسعس)
يكون اذا أقبل ويكون اذا أدبر والندب والفرض لا يعلم الا توقيفا لان

المخرجين مخرج واحد ما لم يبين ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم وفي القرآن أشياء من الأمر والنهي تخرج مخرجا واحداً وهي لا تستوى في المعاني فمنها أمر هو فرض كقوله عز وجل (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) ومنها أمر هو تأديب كقوله عز وجل (وأشهدوا ذوى عدل منكم) (واهجروهن في المضاجع) ومنها أمر هو تهدد كقوله تبارك وتعالى (اعملوا ما شئتم) وهذا شيء لا يعلم الا بتوقيف .

﴿ سألت عن الناسك ﴾

وأصله الذابح لله عز وجل يقال نسك فلان ينسك نسكا والاسم الناسك والنسيكة الذبيحة والمنسك المذبح ويوم الاضحى منسك . وكان لا يذبح لله عز وجل القربان من بنى اسرائيل الا العباد المجتهدون وكانوا يدعون نساكاً لهذه العلة نعم استعير الاسم لكل عابد مجتهد وان لم يذبح .

﴿ سألت عن قوله العلم فريضة على كل مسلم ﴾

والفرض نوعان احدهما فرض على جميع المسلمين عامة وعلى كل امرئ في نفسه خاصة كالصلاة والصيام والحج لمن وجد اليه سبيلا وثانيهما فرض على المسلمين عامة اذا قام به بعضهم سقط عن الآخرين كالجهاد هو فرض على المسلمين ان تركوه جميعا وأضاعوا الثغور لزمهم جميعا ما يلزم تارك الفرض وان قام به بعضهم سقط عن البعض وكذلك الجنائز وجملة العلم . ومن العلوم خاص وهو فرض على المسلمين لابد لهم من ان يعرفوه ليستعملوه في أنفسهم من علم الصلاة وعلم الزكاة لذى المال وعلم الناسك لمن حج .

﴿ سألت عن الفقه ﴾

والفقه في اللغة الفهم يقال لا يفقه قولى وقال الله عز وجل (وان من شىء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) أى لا تفهمونه ثم يقال للعلم الفقه لأنه عن الفهم يكون وللعالم فقيه لأنه إنما يعلم بفهمه على مذهب العرب في تسمية الشىء بما كان له سببا .

﴿ سألت عن قوله لا يزال الناس بخير ما كان علماؤهم ﴾

المشايع ولم يكن علماؤهم الاحداث

لأن الشيخ قد زال عنه ميعة الشباب وحده وعجلته وسفه واستصحب التجربة والخبرة فلا تدخل عليه في علمه الشبهة ولا يغلب عليه الهوى ولا يميل به الطمع ولا يستزله الشيطان استزلال الحدث ومع السن الوقار والجلالة والهيبة ، والحدث قد تدخل عليه هذه الأمور التي أمنت على الشيخ فاذا دخلت عليه وأفتى هلك واهلك .

﴿ سألت عن قوله لا تفضلوني على يونس وهو ﴾

يقول أنا سيد ولد آدم ولا فخر

وليس هذا بمتناقض وانما أراد سيد ولد آدم يوم القيامة لأنه الشافع يومئذ وله لواء الحمد والحوض وهو أول من تنشق عنه الارض وأراد بقوله « لا تفضلوني على يونس » طريق التواضع وخص يونس لانه دون غيره من الانبياء مثل ابراهيم وموسى وعيسى يريد فاذا كنت لا أحب ان أفضل على يونس فكيف غيره ممن هو فوقه وقال الله عز وجل (فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت) أراد أن يونس عليه السلام لم

يكن له صبر غيره من الأنبياء وأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني عليه في العمل وفي البلوى من الله عز وجل فلعله ان يكون اكثر عملا منى وأعظم محنة وليس ما أعطى الله عز وجل نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة من السؤدد على جميع الانبياء والرسل بعمله بل بتفضل الله عز وجل عليه واختصاصه اياه .

﴿ سألت عن جهنم هل وجدت له ذكراً في الشعر القديم ﴾
وهذا يحتاج الى تتبع وطلب وقد تذكرت فلم أذكر الا شيئاً
وجدته في شعر أمية بن أبي الصلت قال

فلا تدنو جهنم من برىء وعدن لا يطالها الاثيم
وهم يطفون كالاقداء فيها لئن لم يغفر المولى الرحيم
اذا شبت جهنم ثم زادت فأعرض عن قوابسها الجحيم

وقرأت في الانجيل غير موضع « في جهنم ذات الوقود » .

﴿ سألت عن قول النبي صلى الله عليه وسلم للمستحاضة ﴾
خذى فرصة ممسكة وقلت أن بعض الفقهاء يذهب الى انها المطيبه
بالمسك وبعضهم يذهب الا انها المأخوذة من مسك شاة وهو الجلد
فلا أرى هذين التفسيرين صحيحين وكان منهم من لا يمتن المسك هذا
الامتهان حتى يمسح به دم الحيض ولا تعلم في الصوف لتتبع الدم معنى
يخصه دون الخرق والقطن والذي عندي في ذلك والله أعلم ان الناس
يقولون للحائض احتملى معك كذا يراد عاجلى به قبلك أو احتشى به

أو أمسكى معك كذا يكنون به فيكون ذلك أحسن من الإفصاح فقوله
خذى معك فرصة أي قطعة من قطن أو صوف أو خرقة وقوله ممسكة
أي محتلمة يريد احتملي معك لمسح القبل . والعرب تقول مسكت بكذا
بمعنى أمسكت وتمسكت قال الله عز وجل (والذين يمسكون بالكتاب)
والكتاب على هذا ممسك .

﴿ سألت عن قوله « من ترك قتل الحيات خشية ﴾

الثأر فقد كفر » وعن أشباه هذا

الكفر صنفان أحدهما الكفر بالأصل كالكفر بالله عز وجل أو
برسوله أو بملائكته أو بكتبه أو بالبعث وهذا هو الأصل الذي من كفر
بشيء منه فقد خرج عن جملة المسلمين وإن مات لم يرثه ذو قرابته المسلم
والآخر الكفر بفرع من الفروع على تأويل كالكفر بالقدر والانكار
للمسح على الخفين وترك إيقاع الطلاق بالثلاث وأشباه هذا وهذا
لا يخرج به عن الإسلام ولا يقال لمن كفر بشيء منه كافر كما أنه يقال
للعناقق آمن ولا يقال له مؤمن .

﴿ سألت عن قول ابن مسعود حين سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم وهو يصلي فلم يرد عليه فأخذني ما قرب وما بعد
الجواب عنه أن العرب تقول في الرجل إذا اشتد جزعه وغمه أخذه
ما قرب وما بعد وأصله أن الرجل قد يغتم للأمر القريب منه والأمر
البعيد منه وللأمر القديم وللأمر الحديث يقول فأصابني في ذلك الوقت
ما يصيب من اغتم للقريب من أمره والبعيد .

﴿ سألت عن أحاديث ذكرت أنك لم تجدها في ﴾

كتابي المؤلف في تفسير غريب الحديث

منها قوله « لا تحدثوا في القرع فانه مصلى الخافين » والقرع يكون في skull مثل القرع في الرأس وهو ان يكون في الرأس لمع لا يكون فيها شعر وكذلك skull وهو ان يكون فيه قطع لا يكون فيها نبات والخافون هم الجن سموا بذلك لاستخفافهم واستتارهم عن الابصار .

ومنها حديث ذكر فيه ان رجلا قال يا رسول الله ان لي قرايات أصلهم ويقطعونني وأعطيتهم ويكفرونني هذا أو نحوه من الكلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « انما تسفهم المل (١) » قوله تسفهم من السفوف والمل الجمر ويقال الرماد الحار ويقال ايضا في المل والملة موضع الخبزة في النار ومنه يقال فلان يتململ على فراشه والاصل يتململ يريد انهم اذا لم يشكروك فان عطاءك عليهم حرام في بطونهم .

ومنها حديث ذكر فيه ان رجلا فجر بامرأة عكورة يريد عكر عليها فتسنمها وغلبها على نفسها من قولك عكرت على الرجل اذا حملت عليه وقال قوم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا انهزموا نحن الفرارون فقال بل انتم العكارون . (٢)

ومنها حديث ذكر فيه ان ابا قارظ دخل مكة وكان جميلا شاعرا

(١) يقول في النهاية : أراد انما تجعل الملة لهم سفوفاً يستفونهم ..

(٢) أى السكرارون الى الحرب والعطافون نحوه يقال للرجل يولى عن

الحرب ثم يكر راجعاً اليها عكر واعتكر . النهاية

فَقَالَتْ قَرِيْشُ « حَلِيْفُنَا عَضَدْنَا وَأَخُونَا وَمَلْتَقَى أَكْفَنَا » يَرِيدُونَ بِمَلْتَقَى أَكْفَنَا الْحَلْفَ الَّذِي كَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ أَى اَيْدِينَا تَلْتَقَى مَعَ يَدِهِ وَتَجْتَمِعُ .

وَمِنْهَا حَدِيثٌ رَوَاهُ النُّعْمَانُ بْنُ حَمِيْدٍ الْبَكْرَارِيُّ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ خَالِي عَلَى سَلْمَانَ بِالْمَدَائِنِ فَصَاحَفَهُ خَالِي وَرَأَيْتُهُ مُقْصَصًا . الْمُقْصَصُ الَّذِي لَهُ جَمْعَةٌ وَكُلُّ خَصْلَةٍ مِنَ الشَّعْرِ فِيْهَا قِصَّةٌ .

وَمِنْهَا حَدِيثٌ رَوَاهُ الْهَيْثَمُ عَنْ مَجَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى قَالَ لِرَجُلٍ مَا فَعَلْتَ نَاقَتُكَ يَا جُونُ قَالَ انْكَسَرَتْ بِبَطْحَانٍ فَنَحَرْتُهَا قَالَ انْطَلَقَ فَأَرْنِيْهَا فَأُطَافَ بِهَا عُمَرُ فَقَالَ مَا هِيَ وَاللهُ بِمَعْدٍ فَيَسْتَحْجِي لِحْمَهَا وَلَا هِيَ بِفَقِيءٍ فَتَشْرَقُ عُرُوقُهَا وَلَا هِيَ بِطَبِطٍ مَلْحَاؤُهَا فَيُبَيِّنُ زَوَالَهَا فَقَالَ فَرَزْنَا إِلَى اللَّحْمِ . الْمَعْدُ النَّاقَةُ تَأْخُذُهَا الْغَدَةُ وَهِيَ طَاعُونُ الْإِبِلِ وَمِنْهُ قَوْلُ عَامِرِ بْنِ الظَّفِيرِ حِينَ انْصَرَفَ عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَعَنَ أَغْدَةً كَغَدَةِ الْبَعِيرِ وَمُوتَا فِي بَيْتِ سُلُوْلِيَّةٍ . وَاسْتَحْجَى اللَّحْمَ تَغْيِيرَ رِيْحِهِ مِنَ الْمَرَضِ الْعَارِضِ لِلْبَعِيرِ وَمِثْلُهُ الدَّخْنُ . وَالْفَقِيءُ الَّذِي يَأْخُذُهُ دَاءٌ يُقَالُ لَهُ الْخَقْوَةُ فَلَا يَبُولُ وَلَا يَبْعَرُ وَرَبَّمَا سَلَحَ الدَّمُ وَرَبَّمَا شَرَقَتْ عُرُوقُهُ وَلَحِمُهُ بِالْدَّمِ فَيَنْتَفِخُ فَإِنْ ذُبْحَ وَطَبِخَ لَحْمُهُ امْتَلَأَتْ الْقُدُورُ مِنْهُ دَمًا وَرَبَّمَا تَفَقَّأَ كَرَشُهُ مِنْ شِدَّةِ انْتِفَاخِهِ فَهُوَ الْفَقِيءُ حِينَئِذٍ . وَقَوْلُهُ « وَلَا هِيَ بِطَبِطٍ مَلْحَاؤُهَا (١) فَيُبَيِّنُ زَوَالَهَا » هِيَ بَطْطُ الْمَلْحَاءِ يَكُونُ مِنْ عَظْمِ سَنَامِ النَّاقَةِ يَثْقُلُ السَّنَامُ عَلَى الْمَلْحَاءِ فَتَهْبِطُ .

(١) فِي الْإِنْسَانِ الْمَلْحَاءُ مِنَ الْبَعِيرِ الْفَقْرُ الَّتِي عَلَيْهَا السَّنَامُ .

ومنها حديث ذكر فيه أن عائشة رضى الله عنها كانت تأخذ الزرقة والزرقة العينة (١)

ومنها حديث رواه أبو اسحاق عن البراء بن عازب قال لما صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الحديبية صالحهم على أن يدخل هو وأصحابه ثلاثة أيام ولا يدخلونها الا بجلبان السلاح . الجلبان أوعية السلاح بما فيها من الغمد والسيف فيه والكنانة والسهام فيها ولا أراه سمي جلبانا الا لجفائه ولذلك قيل للمرأة الغليظة الجافية جلبانة قال حميد ابن ثور رضى الله عنه :

جلبانة ورهاء تخصى حمارها بنى من بنى خيراً لديها الجلامد
وفي حديث آخر (لا يدخل مكة السلاح الا السيف فى القراب) .

ومنها حديث رواه الفضيل بن مرزوق عن جبلة بنت المصفع عن أبيها قال عليه السلام من كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنما يدمث مجلسه من النار وحرك يده حتى ثارت قسطلانية . قوله يدمث من الدمت وهو التراب السهل اللين يريد فأنما يوطىء لنفسه من النار كما يوطىء الرجل مجلسه بالدمت ومن هذا قيل للرجل السهل الاخلاق اللين دمت . وقوله « حتى ثارت قسطلانية » القسطلانية ربح منسوبة الى القسطل وهو الغبار ومنه الحديث في وقعة نهاوند انهم لما التقوا ثارت قسطلانية .

(١) العينة أن يشتري الشيء من شخص بأكثر من ثمنه الى أجل ثم يبيعه منه أو من غيره بأقل مما اشتراه كما فى النهاية .

ومنها حديث ذكر فيه ان رجلا من أهل الكتاب قال ألم تر الى كثرة دعاء الناس وقلة الاجابة وذلك ان الله عزوجل لا يقبل إلا الناخلة. الناخلة الخالص من كل شيء ومنه يقال تنخلت من القوم افاضلهم وهذا متنخل الشعر.

ومنها حديث ذكر فيه ان جرير بن عبد الله البجلي قال يارسول الله اني رجل قلع فادع الله لي. القلع الذي لا يثبت على السرج. ومنها حديث ذكر فيه ان رجلين اختصما عند النبي صلى الله عليه وسلم فغضب احدهما حتى كاد يتمزع أنفه. هذا الحرف قد ذكره أبو عبيد في كتابه وقال أراه يترمع أنفه أى يكاد يرعد من شدة الغضب فان كان المحفوظ يتمزع ولم يكن على ماروى أبو عبيد فانه من الممزع وهو المقطع يقال مزع اللحم وهذه مزعة من اللحم أى قطعة قال خبيب رضي الله عنه

وذلك في ذات الاله وان يشأ يبارك على أوصال شلو ممزعة

ومنها حديث رواه أبو بكر بن عياش عن دهثم بن قران اليماني عن نمران بن جارية الحنفي عن أبيه ان قوما اختصموا في خُص فارتفعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فبعث معهم حذيفة فحكم به للذين يليهم القمط فأجازهم النبي صلى الله عليه وسلم. القمط جمع قماط وهو الشداد والعصاب (١) ومنه قيل قطت الصبي اذا شدته وقيل للخرقة التي يشد بها قماط اراد

(١) في النهاية القمط جمع قماط وهي الشرط التي يشد بها الخصى ويوثق من ليف أو خوص أو غيرها.

أن حذيفة قضى به للقوم الذين كان الشد والعقد من ناحيتهم .
ومنها حديث ذكر فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الامام
جنة » أى انه يقي المأمومين مآثم الزلل والسهو وأشباه ذلك شبهه بالترس
الذى يقي صاحبه من السلاح والترس يقال له جنة وكذلك الدرع والمغفر .
ومنها حديث عمرو بن عبسة قال قلت لرسول الله صلى الله عليه
وسلم هل من ساعة أقرب الى الله عز وجل من أخرى قال « نعم جوف
الليل الآخر فصل حتى تصلى الصبح ثم انته حتى تطلع الشمس وما
دامت كأنها حجفة (١) حتى تنتشر » ثم ذكر الوضوء فقال « اذا قام
الرجل الى الصلاة فكان هوءه وقلبه الى الله عز وجل انصرف كما ولدته
امه » . انته معناه انته ثم تدخل الهاء فتقول انته كما تقول افتده . والهوء
الهمة قال رؤبة « لا عاجز الهوء ولا جعد القدم » .

ومنها قوله الق الفاجر بوجه مكفر أى غليظ صلب يريد لا تستبشر
له ولا تستحى منه يقال سحاب مكفر اذا كان كثيفا وجيش مكفر
ومنها قول عائشة في سودة انها كانت امرأة ثبطة ومنه يقال ثبطت
فلانا عن الأمر وقول الله تعالى (ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم) .
ومنها قول النبي صلى الله عليه وسلم « من ركب البحر اذا ارتج » .
هذا الحرف يرويه أبو عبيد اذا ارتج تقديره بمعنى اضطرب واختفت
امواجه فان كان المحفوظ ارتج كما ذكره فعناه اغلق ومعناه ان يهب
وتكثر امواجه ولا يستطيع أحد أن يركبه فذلك اغلاقه وكذلك الثلج

(١) الحجمة الترس كما فى النهاية .

يرتج فلا يستطيع المسافر أن يركب الطريق .

ومنها حديث رواه ابن لهيعة عن عبيد الله بن أبي جعفر قال رأيت على عبد الله بن الحارث عمامة حرقانية . وهذا الحرف تفسيره في الحديث قيل الحرقانية السوداء ولست أدري من أى شيء أخذ . (١)

﴿ سألت عن الجنة ما هي ﴾

والجنة الشجرة يقول الله عز وجل (جنات تجري من تحتها الانهار) يريد أشجارا وقال زهير يذكر سانية

كان عيني في غربي مقتلة من النواضح تسقى جنة سحقا (٢)
والجنة ههنا النخل والسحق الطوال يقال نخلة سحق إذا كانت طويلة .

﴿ سألت عن حرف رواه القاسم بن معن أن عليا عليه السلام ﴾

خرج ذات يوم يتفلفل أى يستاك

ولست أعرف هذا ولعله خرج يتففل وهذا يجوز أن يكون في معنى يستاك لأنه إذا استاك تففل .

﴿ سألت عن قوله من أحب أن يستخيم له الرجال قياما فليتبوأ ﴾
مقعداً من النار

فأجبت أحسبه أن يستخيم له الرجال وهو يستفعل من خام يخيم

(١) قال الزمخشري في الفائق : الحرقانية هي التي على لون ما أحرقت النار كأنها منسوبة بزيادة الالف والنون الى الحرق .

(٢) قال الراغب : وقد تسمى الاشجار السائرة جنة وعلى ذلك حمل قول الشاعر
« من النواضح تسقى جنة سحقا » .

إذا أقام بمكانه يقال خام الرجل وخيم بالمكان إذا أقام به ومعنى الحديث من أراد أن يقوم الرجال على رأسه كما يقام بين يدي الملوك والأمراء ، من الناس من يظن أن قيام الرجل لآخيه إذا سلم عليه من هذا وليس هو منه يدل على ذلك الحديث الآخر « من سره أن يقوم له الرجال صفونا » والصافن هو الذي أطال القيام فاحتاج لطول قيامه أن يرفع إحدى رجليه ليسترخ وكذلك الصافن من الدواب هو الذي أطال القيام فرفع إحدى قوائمها .

« سألتني رجل فقال لي من أين أن الوضوء من مس الذكر هو غسل اليد » فقلت لحديث طلق أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إنما هو بضعة منك » قال وأي حجة لك في ذلك فقلت الحجة في ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوجب في حديث طلق وضوءاً وأوجب عليه في حديث بسرة في قوله « من مس فرجه فليتوضأ » وهذا تناقض قال فإن حديث طلق يطعن فيه أصحاب الحديث قلت من أي وجه قال لأن طلقاً أعرابي قلت فما بال الأعراب أليس هم النقلة لكثير من سنن النبي صلى الله عليه وسلم إلينا أو ليس منهم الذين قال الله عز وجل فيهم (ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله) الآية وبسرة أولى بأن يضعف الحديث بها لأنها امرأة وقد جعل الله شهادة امرأتين بشهادة رجل قال فإن حديث طلق قد طعن فيه وليس بصحيح قلت كيف يكون غير صحيح وعليه جلة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبرائهم والتابعون وحديث بسرة ليس

عليه الابن عمر ونقر يسير فان كان قوم قد طعنوا في الحديث فقد طعن آخرون في حديث بسرة وضعفوه باختلاف الالفاظ مرة يقول مروان حدثني بسرة ومرة بعث لها شرطياً يسألها فأرسلت اليه معه بالجواب ومروان ليس كغيره . وقال اسحاق حديث بسرة اثبت الاحاديث في الوضوء من مس الذكر واذا كان مع هذا الاضطراب اثبت الاحاديث فما ظنك بغيره قال فنعمل على ان الحديثين قد تكافأ أو احدهما ناسخ للآخر قلت أيهما عندك الناسخ وأيهما المنسوخ قال حديث بسرة ناسخ لحديث طلق قلت لا يجوز هذا ولا يقوله من يعلم لان الله عز وجل انما ينسخ الثقيل بالخفيف والعسير باليسير قال عز وجل (ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها) أى نأت بخير منها في الخفة والسهولة . وكذلك حديث النبي صلى الله عليه وسلم في نهيه عن زيارة القبور فلما ثقل ذلك على الناس أذن لهم في الزيارة . وكذلك نهيه عن ادخال حوم الاضاحى ثم أذن لهم في ادخالها . وكذلك قوله في الهلال « اذا غم عليكم فاقدروا له » فلما خفي ذلك على اكثرهم وشق على من وضع عنده قال « ان غم عليكم فأكلوا العدة » وحديث بسرة فيه الضيق والمشقة فلأن ينسخ بحديث طلق أولى وأحرى قال فان الناس على قدم الامام وحديثها لم يختلفوا في أن الوضوء الذى أوجبه النبي صلى الله عليه وسلم من مس الذكر انما هو وضوء الصلاة ولم يقل أحد انه غسل اليدين . قلت اما من علم معنى الوضوء من المتقدمين فقد عرف انه غسل اليدين فلم يأخذ به ولو لم يعلم أن ذلك تأويله لم يفت بأنه

لا وضوء في مس الذكر ولا يجوز ان يكون لم يعلم بحديث بسرة لأن حديثها لو لم يكن منتشرًا مستفيضًا لم يسأل اكابر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من مس الذكر بل لم يكن رسول الله صلى الله عليه يسأل عنه فيقول « بضعة منك » ويقول « حذية منك » ولكنه لما قال أولا « من مس ذكره فليتوضأ » وتوهمه قوم وضوء الصلاة وعرف قوم انه غسل اليد واختلفوا سألوه وأما المتأخرون من أصحاب الحديث فلا علم لهم بمعنى الوضوء في اللغة وانما يعرفون وضوء الصلاة فاذا ورد عليهم الوضوء في حديث ظنوا أنه ذلك وقد قال قتادة غسل اليد وضوء قبل الطعام وبعده لانه لا يكون في الكلام فائدة لو أراد ذلك وقال عبد الله بن عمر مثل قوله وقال وكيع وضوء الجنب قبل منامه غسل يده فاذا كان الحديثان صحيحين كانا على تأويلك متناقضين ولا يجوز تناقض قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان ادعيت النسخ بطل حديث بسرة وثبت حديث طلق لانه لا يجوز أن يكون الناسخ غيره لما ثبت واذا كان الوضوء غسل اليد على ما تأولت سلم الحديثان من التناقض لأن الوضوء يكون في حديث بسرة فضيلة وتأديبا ويكون في حديث طلق وضوء الصلاة الواجب وان بطل الحديثان جميعا فنحن مستغنون عن حديث طلق لأننا لا نجد في وضوء الصلاة من مس الذكر حجة من كتاب ولا سنة ولا نظر فنحن على الأصل ومعنا جلة المهاجرين والانصار والتابعين وأكثر فقهاء المسلمين ولست مستغنياً لمذهبك أن بطل حديث بسرة عن حديث تشيده به أصح منه ولست تجده على ما ذكره اسحاق الاوهى وأضعف.

﴿ سألت عن حديث ابن لهيعة عن ابن يزيد عن علي بن رباح عن عتبة بن النذر وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أى الأجلين قضى موسى عليه السلام فقال أبرها وأوفاهما وأن نبى الله موسى لما أراد فراق شعيب عليهما السلام قال لامرأته سلمى اباك من نتاج غنمه ما تعيشون به فأعطاها ما وضعت غنمه من قالب لون ذلك العام فوقف موسى بازاء الحوض فلما وردت الغنم لم تصدر شاة الا طعن جنبها بعصاه فوضعت قوالب ألوان فوضعت اثنين وثلاثين ليس فيهن فشوش ولا ضبوب ولا كمشة ولا ثعول ﴾

الفشوش هى الواسعة ثقب الضرع فلا يستمسك اللبن فيه فيقطر من غير حلب وينفش . والضبوب من الضب وهو الحلب بالابهام ثم ترد اصبعك على الابهام والضرع وأحسب ذلك يفعل بالشاة اذا كانت ضيقة مخرج اللبن . والكمشة القصيرة الضرع التى يفوت ضرعها كف الحالب ولا يتمكن من حلبها . والثعول التى لها حلمة زائدة ويقال لها الثعل قال الشاعر

وذموا لنا الدنيا وهم يرضعونها أفأويق حتى ما يدرك لها ثعل

﴿ سألت عن قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ﴾

« اطلبوا المال فى خبايا الارض »

يريد الركاى وهى المعادن فى قول بعضهم والكنوز فى قول بعضهم (١)

(١) يقول ابن الاثير فى النهاية أراد بالخبياى الزرع لانه اذا ألقى البذر فى الارض فقد خبأ فيها . ويجوز ما خبأه الله فى معادن الارض اه .

قال عبد الله بن جدهان

أبغى خبايا الارض في شرفاتها وأدبٌ تحت الارض بالمصباح
وهذه بئر كانت فيها ذهبٌ حمراء كبركة الجزور فاطلع يوما في البئر فرأى
ظلمها فلستخرجها فيقال انها أول مال تموله .

﴿ سألت عن قول النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

« لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر
ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان »
وهذا الكلام يخرج مخرج الحكم بقوله ليس حكم من كان في قلبه
مثقال حبة من خردل من ايمان أن يدخل النار ولا من كان في قلبه
مثقال حبة من خردل من كبر أن يدخل الجنة لان الكبرياء لله عز وجل
ولا تكون لغيره فاذا نازعها الله عز وجل لم يكن حكمه أن يدخل الجنة
والله عز وجل بعد ذلك يفعل ما يشاء . ومثل هذا من الكلام في دار
رأيتها صغيرة فقلت لا ينزل هذه الدار أمير تريد حكمها وحكم أمثالها الا
ينزلها الامراء وقد يجوز أن ينزلوها ونحو هذا قوله هذا بلد لا ينزله حر
يريد ليس حكمه أن ينزله الاحرار . وكذلك قوله « من صام الدهر ضيقت
عليه جهنم » لانه رغب عن هدية الله وصدقته ولم يعمل برخصته ويُسره
والراغب من الرخصة كالراغب عن العزيمة وكلاهما يستحق العقوبة ان
عاقبهما الله عز وجل . وكذلك قوله (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه
جهنم) أي حكمه أن يجازيه بذلك والله عز وجل يفعل ما يشاء . وهذا على
حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « من وعده الله على

عمل ثواباً فهو منجزه له ومن وعده على عمل عقاباً فهو بالخيار .

﴿ سألت عن حديث النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل ﴾

الذى قال لبنيه اذا أنا مت فاحرقوني ثم ذروني

في اليم ^(١) لعلى أضل الله عز وجل

قوله أضل الله عز وجل يريد أفوت الله عز وجل تقول ضللت الله

كذا وأضلته ومنه قول الله في كتابه (لا يضل ربي ولا ينسى) أى

لا يفوته وهذا رجل مؤمن بالله مقرّبه الا انه جهل صفة من صفاته فظن

أنه اذا أحرق وذرى في اليم انه يفوت الله عز وجل فغفر الله له بمعرفته

ربه وبمخافته من عذابه جهل هذه الصفة من صفاته .

هذه آخر المسائل والحمد لله رب العالمين وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله

وصحبه وحسبنا الله ونعم الوكيل .



(١) في النهاية « الريح » بدل « اليم »

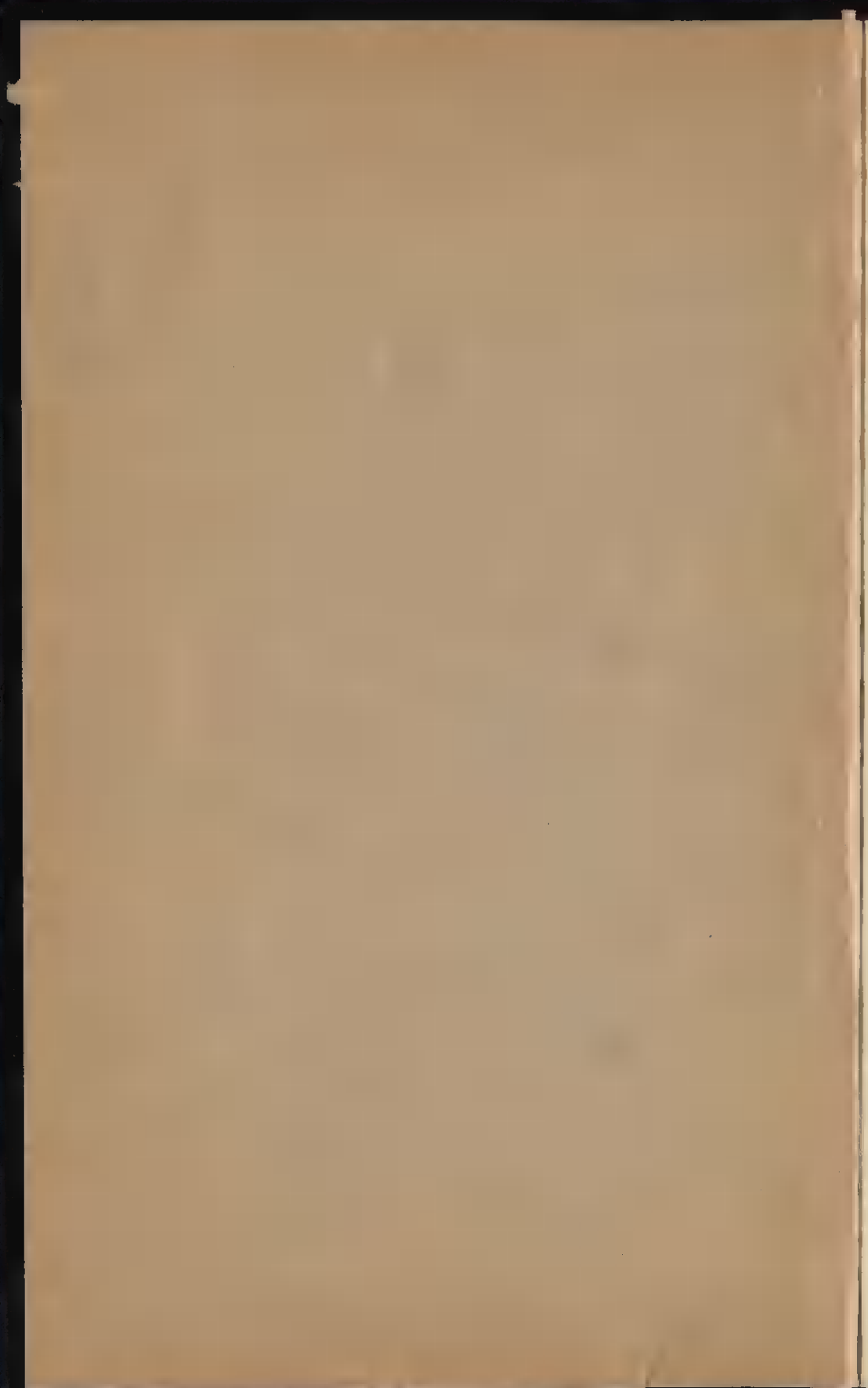
﴿ الفهرس ﴾

الصفحة

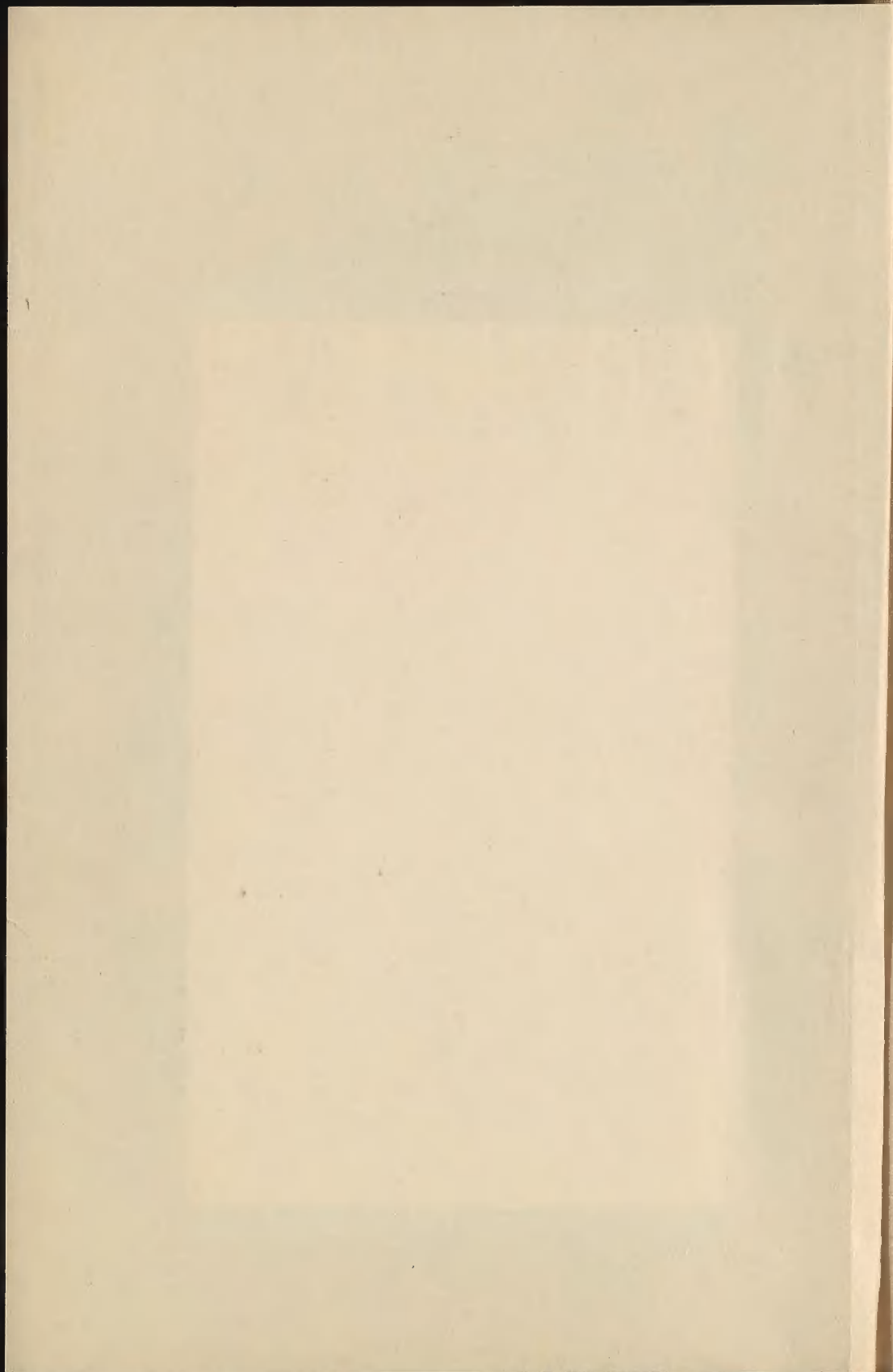
- ٣ تفسير حديث «لاداء ولا غائلة ولا خبثة» .
- ٤ أصل لفظ الغداء والعشاء وتحديد وقتيهما .
- ٥ الجار وأصناف الجيران .
- ٦ المهجين من الخليل والرجال . معنى الزانى .
- ٧ معنى السارق . تخيير الرجل لامرأته وسقوط الخيار .
- ٨ عدم استواء العرب فى المعرفة من جميع اللغة بجميع الاسماء التى فى القرآن وما تحتمل من المعانى .
- ٩ ما يحتمل من الاسماء معنيين واكثر وما لا يحتمل الا معنى واحدا .
- ١٠ اختلاف العرب فى الاسم الذى يحتمل معنيين .
- ١١ معنى الناسك فى اللغة . أنواع الفرض .
- ١٢ معنى الفقه لغة . تفسير حديث « لا يزل الناس بخير ما كان علماءهم المشايخ ولم يكن علماءهم الاحداث » . نفي التناقض بين حديث « لا تفضلونى على يونس » وحديث « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » .
- ١٣ وجود لفظ جهنم فى شعر قديم . معنى الفرصة المسكة فى الحديث الشريف
- ١٤ أصناف الكفر الكفر بأصل من الاصول أو بفرع من الفروع ، معنى قول ابن مسعود فأخذنى ما قرب وما بعد .
- ١٥ تفسير غريب بعض الاحاديث استدراكا من المصنف على كتابه الذى ألفه فى ذلك
- ٢٠ معنى الجنة . ما رواه القاسم بن معن ان علياً عليه السلام خرج ذات يوم يتففل . معنى يستخيم له الرجال فى الحديث .

- ٢١ الكلام على حديثي الوضوء من مس الذكر .
- ٢٤ معنى الفشوش والضبوب والكمشة والشعول . معنى حديث « اطلبوا المال في خبايا الارض » .
- ٢٥ معنى حديث « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر . »
- ٢٦ الكلام على حديث النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل الذي قال لبنيه اذا انا مت فاحرقوني . . .





- ٢٠ تبیین کذب المفتری المشهور بطبقات الاشاعرة لابن عساكر (الاسمر ١٦)
- ٤ الاختلاف فی اللفظ لابن قتیبة (الورق الاسمر ٣)
- ٤ دفع شبه التشبيه لابن الجوزی (الاسمر ٣)
- ٣ شروط الأئمة الخمسة البخاری ومسلم وأبی داود والترمذی والنسوی للحازمی
- ٢ اعلام السائلین عن كتب سيد المرسلین لابن طولون
- ٢٥ ذیول طبقات الحفاظ والتنبيه والصفعات وكلمة فی السلفية الحاضرة (الاسمر ٢٠)
- ١ المسائل والأجوبة فی الحديث واللغة لابن قتیبة
- ٧ ابراز الوهم المسکون من كلام ابن خلدون للاستاذ السيد أحمد الصديق
- ٤ انتقاد (المغنی عن الحفظ والمکتاب) للقدسی
- ١ بیان زغل العلم والطلب للذهبي والنصيحة الذهبية لابن تیمية
- ٠ تبیيض الطرس بما ورد فی السمر ایالی العرس لابن طولون
- ٣ مجموعة الدرة المضیة فی الرد علی ابن تیمية للسبکی
- ١ الحث علی التجارة والصناعة والعمل والرد علی من یدعی التوکل فی ترك العمل للخلال
- ٢ الطب الروحانی لابن الجوزی
- ٦ الاعلان بالتوبيخ لمن ذم النار یخ وهو کتاب یخ للناریخ الاسلامی للسخاوی
- ٧ رسائل تاریخیة لابن طولون
- ٨ جنی الجنین فی تمیز نوعی المنین المعجی
- ٢ اتحاف الفاضل بالفعل المبني لغير الفاعل لابن علان ورسالة فی الالفاظ العشرة
- ٤ المہج فی تفسیر أسماء شعراء الحماسة لابن جنی
- ١ المتوكلی ورسالة أصول الکامات للسيوطی
- ٧ أخبار الحق والمفلقین لابن الجوزی
- ٤ أخبار الظراف والتمجنین لابن الجوزی
- ٥ التطفیل وأخبار الطفیلین للخطیب البغدادی (الاسمر ١)



COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES

This book is due on the date indicated below, or at the expiration of a definite period after the date of borrowing, as provided by the library rules or by special arrangement with the Librarian in charge.

[illegible]

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0021966214

893.795

Ib535

893.795

Ib535

Ibn Kutaibah

Al-masa'il wa-al-jawibat ...

AUG 1

1947

BINDER
LR-106

AUG 12 1947

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU58898921

893.795 lb535

Masail wa-al-ajwibah